

老子的和谐社会思想

朱平安

(武夷学院 旅游系,福建 武夷山 354300)

摘要:老子和谐社会思想具有丰富而深刻的内涵,它包括天人和谐、人际和谐、政治和谐三个既有内在联系,又依次递进的层面。天人和谐思想所提出的顺应自然、善待自然、和谐发展模式对于重建当代生态伦理具有重要的理论启迪;人际和谐思想所提出的少私寡欲、知止不殆、谦让不争的思想是重建人际伦理的精神资源;政治和谐思想所提出的理性政治、以德治国、社会公平思想则是建设和谐社会的思想基础。

关键词:老子;天人和谐;人际和谐;政治和谐

中图分类号:B223.1

文献标识码:A

文章编号:1672-447X(2010)01-0063-05

中国传统文化涵含着丰富的理想社会思想和悠久的追求理想社会的历史传统。古代思想家所认为的理想社会不仅是一个物质财富丰富的社会,更是一个充满自由、平等、博爱、公平、正义和以人为本的和谐社会。因此,传统和谐文化是构建社会主义和谐社会深厚的思想基础和悠久的理论渊源。

和谐社会涉及人与自然、人与人、人与社会之间多重关系。“人法地,地法天,天法道,道法自然”^①是老子和谐社会思想的理想境界和集中体现。

《老子》一书的基本结构是“道德互发”。按照老子“惟道是从”的理性精神,其对自然规律的探索,目的在于为人类社会寻求一种安身立命的生存方式。因此,认识论还要落实到实践论。所以老子的和谐思想表现为“道和”→“人和”→“政和”三者依次递进的逻辑关系。

一、道和——天人和谐思想

老子“天人和谐”思想表现为本体论上的天人合一、生成论上的万物同源和规律论上的和谐发展三个方面。其当代价值也相应地表现为生态哲学上

的顺应自然、生态伦理上的善待自然和发展道路上的可持续发展三个方面的理论启示。

(一)本体论上的天人合一与生态哲学上的顺应自然

老子曰:

有物混成,先天地生。寂兮寥兮,独立而不改,周行而不殆。可以为天地母,吾不知其名,字之曰道,强为之名曰大。^②

在这里,“道”作为本体存在,具有混元归一、先天地生、独立不改、周流六虚的特征,是万物的本源。

那么,在这个道化流行的宇宙之中,人居于什么样的地位呢?老子曰:“道大,天大,地大,人亦大。域中有四大,人居其一焉。”^③就是说天、地、人、道,是一个有机统一的整体,人不过是天地万物的一个组成部分而已。但人具有“尊道贵德”的理性自觉。

从本体论上讲,既然天人合一,人无异于自然万物,那么人与自然就应该遵循同一律,既不能独立于自然界之外,更不能成为自然界的主宰。

因此,克服人类中心主义,认识并遵循自然规律,合理地开发和利用自然,应当成为人们的一种理

收稿日期:2009-01-24

基金项目:武夷学院社科规划项目“老子和谐社会思想”资助(XW06008)

作者简介:朱平安(1957-),陕西咸阳人,武夷学院旅游系副主任,旅游文化研究所副所长,副教授,研究方向为中国传统文化、武夷山地方文化。

性自觉。如果人类将自己与自然界对立起来,不仅破坏了人与自然之间的平衡与和谐,最终也必然走向自我毁灭之路,即老子所谓“不道早已”。^③这就要求人类从生态哲学的角度践履“无为”原则,顺应自然。

(二)生成论上的万物同源与生态伦理上的善待自然

老子曰:“道生一,一生二,二生三,三生万物”。^④过去人们仅从“气化论”来理解这一命题。其实这是老子提出的一种宇宙生成模式,它和《周易》所谓的“易有太极,是生两仪,两仪生四象,四象生八卦,八卦生万物”^⑤的宇宙生成图式之间有相通和一致之处。“太极”即“一”;“两仪”即“二”;“四象”即阴、阳、和三种状态,“八卦”取象于天地人“三才”,老子用“三”来表示。两者形成严整的承传和对应关系,图示如下:

《易传》“易”→“太极”→“两仪”→“四象”“八卦”→“万物”

《老子》“道”→“一”→“二”→“三”→“万物”

从生成论上讲,天地人“三才”源于“道”,也就是老子宇宙生成论上的“万物同源”思想。其理论意义在于:既然自然界和人类在本源上是一致的,那么人与自然万物则如一母同胞,是相互平等的。北宋思想家张载提出的“民胞物与”就是这种思想的继承和发展,实质就是生态伦理上的“万物平等”思想。

人类是自然界长期发展的结果,人类的生存和发展更是离不开自然界。自然界是人类的生存环境和衣食父母,这就要求人们从生态伦理的角度去尊重自然,与自然界和谐相处。

(三)发展观上的和谐有序与发展道路上的可持续发展

《易传》提出“一阴一阳之谓道”,认为对立统一是事物发展变化的普遍规律。孔子也提出“和为贵”^⑥的思想。具有“天人合一”思维特征的古代辩证法思想,有一种“求和”的价值取向,并得到思想家们的普遍认同。如《礼记·中庸》云:“中也者,天下之大本也。和也者,天下之达道也。”“致中和,则天地位焉,万物育焉。”^⑦因此,“和谐”成为古代中国人一种普遍的价值理念。

老子曰:“道生一,一生二,二生三,三生万物。万物负阴而抱阳,冲气以为和。”^⑧在这里,老子将道生万物与万物和谐相提并论,也说明“和谐”就是事物发展变化的普遍规律。这其实也就是对于春秋时期

“和实生物,同则不继”^⑨思想的哲学升华。

老子还进一步提出了“人法地,地法天,天法道,道法自然”^⑩的著名思想。对人类而言,“法天”、“法地”,归根到底还是要“法道”,即“万物(含人)莫不尊道而贵德。道之尊,德之贵,莫之爵而常自然”。^⑪因此人类的理性行为应该是“财(裁)成天地之道,辅相天地之宜”,^⑫也就是顺应自然,推动自然的和谐发展,实现生态与社会的和谐统一。

二、人和——人际和谐思想

老子主张以“天道”统摄“人道”,这样既可使“天道”与“人道”统一,又可使社会关系和谐。如果说“遵道”就是顺应自然规律并与之和谐相处的话,那么“贵德”就是把与自然和谐相处的原则进一步落实到人际和谐的实践中去。

(一)见素抱朴,少私寡欲——贪欲是社会不和谐的人性根源

在理欲关系(即道德理性和物质欲望)上,道家主张“以道制欲”,提倡“孔德之容,惟道是从”。^⑬老子认为天道无私。因此,人的自然本性应当是“见素抱朴”、“少私寡欲”。^⑭但历史的发展却表现为一个“大道废,安有仁义;六亲不和,安有孝慈;邦家昏乱,安有忠臣”^⑮的人性不断异化的过程,违背了人类素朴无私的自然本性。世俗人性的奸诈虚伪、自私多欲不仅造成生态破坏,而且造成人际紧张和身心失衡等诸多不和谐现象,从而破坏了社会的和谐发展。

(二)知足不辱,知止不殆——不知足是人类贪婪欲望的行为表现

老子认为天道无为不争,而人性的自私多欲却表现为行为上的贪婪无度。老子曰:“罪莫大于可欲,祸莫大于不知足”。^⑯本着“从事于道者同于道”^⑰的理性精神,将天道观推衍为人道观,老子提出“知足不辱”、“知止不殆”^⑱的人生观。因为“物壮则老…不道早已”。^⑲因此老子提出:“我有三宝,持而保之。一曰慈,二曰俭,三曰不敢为天下先”。^⑳以道制欲,知止勿贪就成为道家的一种处世哲学。

(三)处雌守柔,谦让不争——谦让是人际合作的道德基础

老子认为,在自然界,柔弱的事物往往更加具有生命力,而刚强的事物则往往容易被毁坏。老子曰:“人之生也柔弱,其死也坚强;草木之生也柔脆,

其死也枯槁。故坚强者死之徒,柔弱生之徒。”^⑧故曰:“天下之至柔,驰骋天下之至坚。”^⑨“天下莫柔弱于水,而攻坚强者莫之能胜”。^⑩因为水具有处高流下、曲直随形、方圆任便、顺其自然的特性,故“几于道”即水性几于道同。水的这种“顺其自然”的性质常常呈现出一种“柔弱”的姿态,但却能以柔克刚。法道而行,老子提出“处雌守柔”、“谦让不争”的处世哲学。“自见者不明,自是者不彰,自伐者无功,自矜者不长。”^⑪谦让不争是人际合作的道德基础。

(四)道常无为,顺其自然——达观顺从是人际和谐的处世智慧

老子曰:“道常无为而无不为”。“无为”在《老子》一书中的基本含义是无违于自然,即顺其自然。“无为而治”作为一种理性自觉的处世智慧,充满着辩证法的色彩,有丰富的思想内涵,在《老子》中,它还有无妄为、无强为、无大为、无私等为思想内涵。因此它可以是一种顺其自然,顺性达观的人生态度;一种克服盲动,冷静客观的处事态度;一种内心清静,无私无欲的处世情怀;一种图难于易,知微见著的理智行为等等。总之,达观顺从的处世智慧无疑有利于人际和谐。在法制社会和市场经济的今天,仍能显示出它积极的时代价值。

三、政和——政治和谐思想

老子的政治理想有几个显著的特征:一是作为道论思想延伸的显明的理性精神;二是将养生原理移植为政治原则的“无为而治”思想;三是大德无言的淑世情怀。

(一)“唯道是从”的理性政治思想

老子在中国政治思想史上的突出贡献在于:一方面,他以哲学家“唯道是从”^⑫的理性精神,剥去了三代以来“天命论”的人格外衣,回复自然以“不言”、“无知”、“无欲”、“不有”的本来面目。“道法自然”思想否定了神权政治的理论基础,树立了人的主体意识。另一方面,他也不满于儒家以“法先王”为基本特征的“人治论”的政治观念,提出“圣人抱一为天下式”^⑬的政治模式,强调了政治的理性精神,在先秦诸子中独树一帜。“一”是对“道”的方而不割的统一性的规定。“抱一”即循道而行。“式”即法式、准则。就是说顺应时势变化,按照客观规律办事,知常达变,就能治理好天下。

道的根本特征和原则是“道法自然”。将这一原

则用于政治,就是要求统治者在施政治国中要做到“无执”,即不要执著于某种既定的政治模式,而是善于根据时势变化和民俗所向不断调整其治国方略,司马迁在谈到道家的智慧时说道家能够做到“与时迁移,应物变化,立俗施事,无所不宜”。^⑭老子亦曰:“圣人无常心,以百姓之心为心”,^⑮就是说在施政治国中应充分体察民心所向、民俗所立,并在此基础上循循而善诱,树立纯朴的民风,如此则“我无为而民自化”矣。^⑯

理性政治既克服了神权政治的虚妄性和欺骗性,又克服了人治政治的随意性和非理性,强调了政治原则的主观能动性和客观规律性。能动意味着创造,规律意味着秩序,这就构成了和谐社会的政治哲学基础。

(二)“修身治国”的养生政治思想

“修身”一词在《老子》一书里有“修德”和“养生”两个方面的内涵,和“治国”有相同和相通之处。治国之道乃养生之道的延伸和运用,养生原则完全可以运用于治国之道。所以老子曰:“贵以身为天下,若可以寄天下。爱以身为天下,若可以托天下”。^⑰自从老子明确把养生与政治联系起来以后,这种独具特色的“修身治国”论就成为中国古代政治思想史上一种颇有影响的政治理论。

老子“修身治国”思想表现为:

1.清静为天下正——政治清明思想

养生需要清静寡欲,为政亦需要清静简约,切忌政治上的繁扰动乱,否则再好的政治理想也难以实现。倘若人君以天下行其私,纵使严刑峻法也不能防止人们的反抗而达到长治久安。故老子曰:“其政闷闷,其民淳淳;其政察察,其民缺缺”。^⑱他还用烹饪小鱼来比喻说明政治清明的道理,“治大国若烹小鲜”,^⑲烹饪小鱼是最忌翻搅的,因此他提出“清静为天下正”。^⑳诚能做到政治清明,自可实现“捶拱于庙堂之上,抚民于四海之内”的理想政治局。

2.治人事天莫若啬——爱惜民力思想

治身治国,其理一焉。精、气、神乃养生之本,称为人体三宝。民力、民财、民时乃治国之本,亦可称之治国三宝。善治身者,当蓄精、养气、存神,无使放逸;善治国者,当恤民、节财、惜时,不为奢纵。老子曰:“治人(治理国家)事天(颐养天年)莫若啬(收藏爱惜)”。^㉑韩非子对“治人事天莫若啬”的解释是:“夫能啬也,是从于道而服于理者。啬以治人,则深根固蒂而国安矣;啬以事天,则长生久视而性命全矣”。^㉒老

子讲的“圣人去甚、去奢、去泰”、“我有三宝：一曰慈，二曰俭，三曰不敢为天下先”、“祸莫大于不知足，罪莫大于可欲”等，都是这一思想的反映，诚能如此则“我无事而民自富”^④矣。

3. 水善利万物而不争——以德怀民思想

养生除了清静寡欲，护爱三宝外，还要涵养道德，与人为善，保持和谐的人际关系。治国也一样，不仅要做到政治清明，无苛政扰民，无重税残民，爱惜民力，使民以时，还要以德怀民。只有以德怀民，才能不赏而劝，不罚而戒，使民从之似流水，应之若风从。那么如何才能做到以德怀民呢？老子以水设喻，提出：

上善若水，水善利万物而不争，处众人所恶，故几于道。居善地，心善渊，与善仁，言善信，正善治，事善能，动善时，夫唯不争，故无尤。^⑤

汉代河上公在其《老子注》中对此诠释为：

上善之人，其性若水。在天为雾露，在地为泉源，利物而不争功。众人恶卑湿垢浊，水独静流居之也，水性几于道同。流注而下，润物无声，乐居人下。水深空虚，渊深清明。万物得水以生，与虚不与盈也。期讯而至，不失其信。无所不洗，清且平也。曲直随形，顺其自然。夏敷冬凝，应期而动，不失天时。壅之则止，决之则流，听从人也。水性如是，故天下无怨尤之者也。^⑥

细审《河注》所言，详考《老子》全文，援引外证，求得内证，至少可以得出如下的德治原则：即普济博施、为而不争、不伐无矜、引咎自责、仁德怀民、虚心谦恭、取信于民、公平正直、顺其自然、顺应时势。

郭店楚简《老子》曰：“绝智弃辩，民利百倍；绝巧弃利，盗贼亡有；绝伪弃诈，民复孝慈。”^⑦这说明老子并不反对以德治国。正相反，他反对的只是一种瞩目于功利、假借圣智仁义之名以行其奸的虚伪政治。他将仁、义、巧、利、圣、智等瞩目于一种自然平常的心态，反对过分强调而走向极端和虚伪，正所谓“上德不德，是以有德”，^⑧不以德为德，施勿求报，诚实无欺才是上德。

(三) 天道公平的社会平等思想

社会公平思想是古今中外许多思想家所追求的社会理想，而社会公平首先表现为社会财富分配上的公平。从历史看，贫富两极分化，社会就不会稳定，因此孔子说：“不患寡而患不均，不患贫而患不安”。老子认为“天之道，损有余而补不足。人之道则不然，损不足以奉有余”，^⑨就是说天道是公平的，而

人道与天道则是背道而驰的。这表现了老子对损下益上的剥削制度和财产分配不公的强烈不满和批判。这种“损不足以奉有余”的社会不公，主要表现为统治者的穷奢极欲和厚敛无度，所谓

民之饥，以其上食税之多，是以饥。民之难治，以其上之有为，是以难治。民之轻死，以其上求生之厚，是以轻死。^⑩

即人民的饥饿、贫困、轻死、犯上都是统治者横征暴敛、穷奢极欲造成的。他希望出现一个“损有余而补不足”的公平和谐社会。

(四) 弥兵反战的国际和平思想

谋求和平，反对战争，也是中国传统文化的思想内容。《尚书》提出的“克明俊德，以亲九族。九族既睦，平章百姓。百姓昭明，协和万邦，黎民于变时雍”的思想、《大学》提出的“修身、齐家、治国、平天下”的思想、《墨子》提出的“兼相爱，交相利”和“非攻”的思想，都是一种推己及人，一体善待，追求和平的政治主张。老子主张以慈俭立国，以仁德怀民，也表现了他对当时兼并战争和社会动荡的强烈不满。他说“天下有道，却走马以粪(种田)；天下无道，戎马生于郊”。^⑪战争是不道的，它给人民带来了灾难，但根源却是统治者的贪欲造成的。“罪莫大于可欲，祸莫大于不知足”。^⑫战争不仅给老百姓带来巨大痛苦，统治者亦往往因此而丧命失国，“师之所处，荆棘生焉，大军过后，必有凶年”。^⑬因此他主张“以道佐人主者，不以兵强天下”，^⑭高明的统治者“取天下常以无事”。^⑮

兵者，不祥之器，非君子之器。不得已而用之，恬淡为上，故不美也。而美之者，是乐杀人也。夫乐杀人者，则不可得志于天下矣。……杀人以众，以哀悲莅之。战胜，以丧礼处之。^⑯

这一段话集中表现了老子的战争观。老子并非一味反对任何性质的战争，对于正义的防卫战争他是同情的。但老子认为要用严肃的态度对待战争：一是不得已而用之；二是虽则战胜，仍以丧礼处之，示不嗜杀；三是仅靠战争是不能得志于天下的。

和谐社会的构建，不仅是国内政治、经济、文化和社会生活的和谐，还必须谋求国际和平，因为国际和平是国内和平的外部环境。

总之，老子和谐社会思想丰富而深刻，对在新的历史条件下，构建社会主义和谐社会具有多方面的理论启迪和现实意义，应当深入研究并发扬光大。

注释:

- ①《老子·二十五章》(引用《诸子集成》本,上海书店,1996年版,以下注同)
- ②《老子·四十章》
- ③《老子·三十章》
- ④《老子·四十二章》
- ⑤《周易·系辞上》
- ⑥《论语·学而》
- ⑦《礼记·中庸》
- ⑧《国语·郑语》
- ⑨《老子·五十一章》
- ⑩《周易·泰卦》
- ⑪《老子·二十一章》
- ⑫《老子·十九章》
- ⑬廖名春.《郭店楚简老子校释·丙本》.清华大学出版社,2003年5月.
- ⑭《老子·四十六章》
- ⑮《老子·四十四章》
- ⑯《老子·五十八章》
- ⑰《老子·七十六章》
- ⑱《老子·三十六章》
- ⑲《老子·七十八章》
- ⑳《老子·二十四章》
- ㉑《老子·二十二章》
- ㉒《史记·六家要指》
- ㉓《老子·四十九章》
- ㉔《老子·十三章》
- ㉕《老子·六十章》
- ㉖《老子·四十五章》
- ㉗《老子·五十九章》
- ㉘《韩非子·解老篇》
- ㉙《老子·五十七章》
- ㉚《老子·八章》
- ㉛河上公《老子注·八章》
- ㉜廖名春.《郭店楚简老子校释·甲本》.清华大学出版社,2003年.
- ㉝《老子·三十八章》
- ㉞《老子·七十七章》
- ㉟《老子·七十五章》
- ㊱《老子·四十八章》
- ㊲《老子·三十一章》

责任编辑:曲晓红

Laozi's Ideology of Harmonious Society

Zhu Pinan

(Department of Tourism, Wuyi University, Wuyishan354300, China)

Abstract: With rich and profound connotation, Laozi's ideology of harmony consists of the three aspects which not only relate inherently but also go forward one by one, namely man-nature harmony, interpersonal harmony and political harmony. The ideology of man-nature harmony suggests a harmonious development mode based on conformation and benevolence to the nature, which theoretically inspires us in rebuilding the present ecological ethics. Then, the ideology of interpersonal harmony provides the spiritual resources to reform the interpersonal ethics with its emphasis on less private interests and desires and more modesty and temperance. And the ideology of the political harmony, which advocates rational politics, ruling by virtue and social equality, is the ideological foundation to establish a harmonious society.

Key words: Laozi; man-nature harmony; interpersonal harmony; political harmony

老子的和谐社会思想

作者: [朱平安, Zhu Pinan](#)
作者单位: [武夷学院 旅游系, 福建 武夷山, 354300](#)
刊名: [黄山学院学报](#)
英文刊名: [JOURNAL OF HUANGSHAN UNIVERSITY](#)
年, 卷(期): 2010, 12(1)
被引用次数: 0次

参考文献(37条)

1. [《老子·二十五章》\(引用《诸子集成》本\)](#) 1996
2. [老子·四十章](#)
3. [老子·三十章](#)
4. [老子·四十二章](#)
5. [周易·系辞上](#)
6. [论语·学而](#)
7. [札记·中庸](#)
8. [国语·郑语](#)
9. [老子·五十一章](#)
10. [周易·泰卦](#)
11. [老子·二十一章](#)
12. [老子·十九章](#)
13. [廖名春 郭店楚简老子校释·丙本](#) 2003
14. [老子·四十六章](#)
15. [老子·四十四章](#)
16. [老子·五十八章](#)
17. [老子·七十六章](#)
18. [老子·三十六章](#)
19. [老子·七十八章](#)
20. [老子·二十四章](#)
21. [老子·二十二章](#)
22. [史记·六家要指](#)
23. [老子·四十九章](#)
24. [老子·十三章](#)
25. [老子·六十章](#)
26. [老子·四十五章](#)
27. [老子·五十九章](#)
28. [韩非子·解老篇](#)
29. [老子·五十七章](#)
30. [老子·八章](#)
31. [河上公《老子注·八章》](#)

32. [廖名春 郭店楚简老子校释·甲本](#) 2003

33. [老子·三十八章](#)

34. [老子·七十七章](#)

35. [老子·七十五章](#)

36. [老子·四十八章](#)

37. [老子·三十一章](#)

相似文献(8条)

1. 期刊论文 [汪天文. WANG Tian-wen 试论老子的和谐思想](#) -深圳大学学报(人文社会科学版) 2007, 24(6)

通过对老子“无为”和“返朴归真”观念的现代诠释,张扬其中的积极因素,用于指导建立一种现实的而又不过超然的人生观。道生万物、和谐自然是老子思想的核心和旨趣,由此推演出万物和谐、天人和諧、君民和諧、国家和諧、人心和諧,这可以成为当代环境伦理和实现和谐社会的一种哲学参照。

2. 学位论文 [黄咏欢 《老子》君主论研究](#) 2008

老学研究,一向是国内外学者研究的热点之一。学者们纷纷从哲学、经济、政治、军事、管理、文化等各方面研究《老子》。笔者以为:将《老子》全书视为君主论专著之论似不多见,于是决定从君主论的角度研究《老子》,发掘这一传统文化的现实价值,对构建和谐社会的参考意义。

笔者的论题拟为:“《老子》君主论研究”,集中讨论了以下三个问题:

从《老子》的版本、作者、时代背景三个方面概述前人的研究,由于这些问题大都处于莫衷一是的局面,笔者取学术界多数人认可之说作行文基础。

从君主素质论和治国方略论两方面来研究《老子》君主论思想,同时从这两个方面与马基雅维里《君主论》作一比较,从其异同的比较中获取教益。

从《老子》思想中的居柔守雌、天人和諧相处、“无为”之道、圣人君子四方面来分析《老子》一书在当代社会的影响。

3. 期刊论文 [潘蕾. Pan Lei 老子、庄子生态伦理思想初探](#) -池州师专学报 2006, 20(2)

老子和庄子认为“道”是天、地、人等万物产生的根源,存在的依据,道的本性又是“自然”的,所以,他们认为万物应该顺应自然而不违背自然,即“无为”,这实际上就是要遵循天人和谐的原则。老子的生态伦理思想正是从“道法自然”出发,主张“知常”、“知止”,从而达到“天人合一”的人生境界。

4. 期刊论文 [李明珠. LI Ming-zhu 道家文化的和谐思想](#) -合肥师范学院学报 2008(4)

道家文化有强烈的和谐意识,其“道法自然”的精神本质就是追求道、天、地、人的大和谐。道家和谐文化包括天人和谐、人际和谐与心灵和谐各个方面,其基本精神强调人与道的和谐,认为循道发展为和谐之根本。“守道”,“万物为一”,“复归于朴”,“不为物役”等是其主要内容。道家和谐思想内涵深刻,见解独到,但一直没有得到很好开掘和认识。道家和谐思想对构建和谐社会有思想启迪和警示意义,应从中汲取有益的借鉴。

5. 学位论文 [陈文水 先秦道家和谐观研究](#) 2006

和谐是一个重要的哲学范畴和概念范畴。历来中西哲学家均对其有过思考与研究。先秦是一个政局大动荡、社会大冲突的时代,诸子们虽各持思想旨趣,但对和谐却也是一致倡导。相对而言,先秦道家和谐观因其有宇宙论的基础及心灵上的依据,已进入高度哲学思考的领域。本文从和谐与和谐观概念切入,辨析了和谐的本质、机制及和谐的价值,探讨了先秦诸子和谐观的思想探源、思维差异和理论分野,着重分析了先秦道家主要代表人物老子的“玄同论”和庄子的“三和论”等,提出先秦道家和谐观的文化内涵、思想特征与现代价值,最后进一步表达了对世界和谐的良好祈望,这对当前建设和谐社会有一定的参考价值与启示意义。全文分为五部分:

导论:整理和探讨和谐与和谐观之概念,简要介绍先秦诸子的和谐观及其差异,指出其不足,切入本文研究中心——先秦道家,简单交代本文对先秦道家和谐观的学术意义、研究方法及研究目标。我们指出:儒家将和谐纳入“礼制”范围,墨家在“兼爱”互助精神中实现和谐,而法家则强调在法制的实施与履行下达到和谐状态。先秦道家的和谐观因其有宇宙论基础及个体心灵上的依据,故具有重大的学术研究意义。

第一章:研究先秦道家重要代表人物老子的和谐观,即“玄同观”。我们指出,所谓老子的“玄同观”,实际就是一种超越现实的精神境界。我们从三个方面的超越和三个方面的和谐观来探讨老子的和谐观,即天人和諧论、社会和谐论和内心和谐论。老子的和谐观有助于解决现代社会日益恶化的环境问题;有助于解决社会危机,达到社会和谐与人际交往的全面和谐;更加有助于人们审视人生,促进人自身心灵价值观的调整与适应。

第二章:研究先秦道家重要代表人物庄子的和谐观,即“三和论”。我们指出,所谓庄子的“三和论”,即天和、人和及心和(庄子的术语)。我们分四个方面来论述这个问题,即天人之境、人乐之境、乐物之境以及三和之辩证关系。通过研究分析,我们指出,庄子正是以“天和”为基本出发点,经过“人和”的中介,最后达致“心和”之最高境界。“天和”就成为了“人和”与“心和”的最后归依和基础。在这个基础上,“人和”与“心和”就拥有了宇宙论根据。

第三章:进一步探讨先秦道家和谐观的文化内涵、思想特征和现代价值。本章第一节追溯了先秦道家其他人物的和谐观,如《周易》、《管子》和黄老学派;第二节指出先秦道家和谐观之文化内涵正是“天人合一”思想、“柔弱不争”思想和“抱朴守真”思想。在第三节中,我们进一步分析了先秦道家和谐观的思想特征,主要是:侧重于形而上学问题的探讨,寻找宇宙论根据与心灵上依据;以自然为首位的思维角度;主张社会复归,成为完全的自然人;提倡无知无欲;提倡无为而无不为;提倡人贵论。最后,本章指出了先秦道家“道法自然”的价值取向和“天人合一”的现实追求所凸显出来的人生智慧主要表现在扭转现代偏颇的发展观念、克服工具理性所导致的现代困境及消解个体的、民族的自我中心主义等方面,具有较大的启示意义和现代借鉴价值。

余论:最后对和谐与和谐观再行进一步发挥。根据先秦道家的和谐观思想,首先指出了和谐之美,但和谐并不意味着消除对立因素,而是承认并赞美事物存在差异。在最后,我们进一步呼唤人类和平,因为和平是和谐的一种状态。不管社会现状和现代时空究竟如何,我们期待和平文化,那么我们通向和谐之路是永不改变的。

6. 期刊论文 [周宗藩 “道法自然”与“和谐”](#) -西部大开发 2009(5)

道家之道和儒家之仁是中华民族文化的精华,都产生于我国春秋战国时代。儒家的鼻祖孔子曾拜老子为师,对老子非常崇敬,其哲学思想互相渗透,互相包容,互相补充,各有侧重。老子“自然”、“无为”的哲学思想对孔子的“仁”有重要的启迪作用,故此道和儒的关系应是文化传承关系。儒、佛也讲道,各讲其道,常以道不同不相为谋,从而把道、儒、佛对立起来,非此即彼,步入了歧途。实质上三家之道、仁、缘有共性,都基于天人和諧,只是诠释的形式、方法、侧重点不同而已。本文从现代科技的理性角度对“道”作以解读。

7. 期刊论文 [张平. ZHANG Ping 道家生态哲学思想评析](#) -衡阳师范学院学报 2005, 26(2)

以老庄为代表的道家思想,最闪光处是其丰富而深刻的生态哲学思想。老子提出顺应自然、天人和諧,庄子主张万物平等、物物循环,他们回答了生态哲学的基本问题,即:人与生态环境是什么关系以及如何处理好这一关系。正确认识和评价道家生态哲学思想,对于我们反思当代由西方机械自然观与人类中心论指导下创造的工业文明所引发的生态失衡、环境恶化,重新审视人类生存方式、发展模式、思维方式和价值观念,寻求人口、资源、环境和经济、社会协调持续发展,具有重要的现实意义。

8. 学位论文 [刘宾 先秦道家和谐思想及其当代价值](#) 2010

和谐是一个重要的哲学范畴和概念范畴。历来中西哲学家均对其有过思考与探索。先秦是一个政局大动荡、社会大冲突的时代,诸子们虽各持思想

旨趣，但和谐却是一致倡导的。相对而言，先秦道家和谐观因其有宇宙论的基础及心灵依据，已进入高度哲学思考的领域。以老子、庄子为代表的先秦道家在当时春秋战国的乱世中提出了“和谐”的思想，可以说先秦道家的和谐思想是在战乱和各学派的百家争鸣中建立发展的。和谐思想是先秦道家思想中极其重要的组成部分。

本文着重分析了先秦道家和谐思想体系的内容，分别对先秦时期道家的两位代表人物老子和庄子的和谐思想加以概述。并与先秦时期儒家、墨家的和谐思想进行了比较研究，阐述了先秦道家和谐思想对新世纪、新时期我国构建社会主义和谐社会的现实意义。

本文分别从天人和谐，即关于人与自然之间相互关系的和谐；群己和谐，即关于人与社会之间相互关系的和谐；人际和谐，即关于人与人之间相互关系的和谐；身心和谐，即关于人自身的形体与精神之间的和谐进行深入的分析，体会到先秦道家对“和”的探索，窥见到先秦道家对于“和谐”的独到理解，了解到先秦道家思想的内涵体现了中国传统的社会和谐观念。先秦道家的和谐思想不但具有高度的哲学性，也具有很强的实践性，从现代社会的目光看，其和谐思想达到了人与自然、人自身以及人与人之间的和谐与协调发展。

先秦道家的和谐思想虽然存在一定的阶级、时代局限性，如主张绝对虚无，反对一切作为，甚至进而反对一切人类文化、知识和技术的进步、否定文明的价值；不信任甚至完全拒绝任何具体实际的社会改革措施等，但是对于社会主义和谐社会的构建仍具有重要的启示意义。目前我国在经济转型时期，社会上的不和谐因素还很多，中国共产党人面对新的形势、新的任务、新的挑战，明确提出了构建社会主义和谐社会的任务。先秦道家和谐思想对于正确处理人与自然关系、建立可持续发展战略，对于完善社会制度、提高公民的道德修养、建立人际和谐关系，对于提高人的全面发展，树立正确的义利观都有着重要作用。实现人与自然、人与社会、个人自身和谐发展，已经成为历史的责任、时代的要求、发展的方向。

本文链接：http://d.wanfangdata.com.cn/Periodical_hsxxyb201001013.aspx

授权使用：黄山学院学报(qkhsxy)，授权号：f774b715-0104-46b5-bcfb-9eb90107a764

下载时间：2011年4月2日