

# 浅谈徽州祠堂的历史演变

方春生

(黄山学院 图书馆,安徽 黄山 245041)

**摘要:**徽州祠堂的兴建有其深厚的中华社会基础和文化渊源。徽州是程朱故里,深受《朱子家礼》影响,从宋代开始徽州祠堂建造萌发。明代中期徽州宗族凭借徽商的财力大兴祠宇,一直到清末。近现代中国社会的重大转型,对徽州宗族产生巨大冲击,代表徽州宗族象征的祠堂也因此走向衰落。

**关键词:**徽州;宗族;祠堂;兴衰

**中图分类号:**K878

**文献标识码:**A

**文章编号:**1672-447X(2009)04-0005-04

祠堂是徽州古村落的重要标志。作为徽州一村一族的大型建筑,尤显气派、宏大。而今,徽州仍保持有相当数量的古祠堂。祠堂作为徽州文化的重要载体,已成为学者研究的标本,要懂得和读懂,必须纵观徽州祠堂的历史演变,从时代性、普遍性、地方性等方面入手,加以研究探寻,揭示徽州祠堂的历史兴衰。

## 一、徽州祠堂兴建的文化渊源

1.宗法制度产生的血缘和宗族传统观念,是徽州人兴建祠堂意识的社会基础。何为“宗族”?《尔雅·释亲第四》曰:“父之党为宗族”。是指以父系祖先为血统的大型的亲属组织。《白虎通·宗族》曰:“族者何也?族者,凑也,聚也,谓恩爱相流凑也。生相亲爱,死相哀痛,有会聚之道,故谓之族。”宗族也谓之家族,一个家族内部有秩序等级,尊卑亲疏按血缘关系来区分。每一家族成员承担不同权利和义务,但整个家族祭祀同一祖先,以此维系亲情。这一法则,就是中国传统的“宗法制”。在宗法社会盛行的中国,以宗族为核心,聚族而居,不仅是宗法社会存在的必备条件,而且是宗法家庭制度的社会基础,这种观念在人们头脑里根深蒂固。崇拜祖先是

宗族恒久的集体意识,这种对祖先的信仰和感情,“构成了他们自身明确的生活体系,我们可以称之为集体意识和共同意识。”<sup>[1]2</sup>

中国祭祀祖先的习俗历史悠久。古代父系社会家长制到周代分封制,形成了以家族为中心,按血缘为纽带组成的社会集团,为了维护这种世袭统治,周天子制定了宗法制度,在天子和被封诸侯间实施。那时,只有周天子和被封诸侯和贵族才能建家庙、宗庙,用以祭祀各自的祖先。到了秦始皇统一中国,始皇帝地位独尊,除了他,谁也不能再建家庙了。到了汉代,宗法制有了很大松动,祭祀祖先公卿贵族多建祠于墓侧。正如宋代司马光在《文潞公家庙碑》中记载到:“先王之制,自天子至于官师皆有庙……(秦)尊君卑臣,于是天子之外,无敢营祖庙者。汉世公卿贵人多建祠堂于墓所。”这种在祖先坟前修建祠堂,在当时比较盛行。但尚建立在村外,把祠堂建于墓前的做法,一直延续到宋代。宋代祠堂被正名,朝廷允许大家族修建宗庙,实际修建的寥寥无几。明朝朝廷祭祖礼制改革,允许民间建宗立庙,于是祠堂兴建之风席卷全国。到了清代,立祠之风有增无减。以上可见,祠堂是与始于先秦的宗庙一脉相承的,在中国有着广泛的社会基础。

2.我国祠堂礼仪制度的确立,是儒风盛行的徽

收稿日期:2009-06-01

基金项目:安徽省教育厅人文社科项目(2002jw154)

作者简介:方春生(1954-),安徽绩溪人,黄山学院图书馆馆长,教授,研究方向为中国现代史、徽学。

州重视祠堂兴建的内在需要。我国祠堂礼仪制度的确立,经历了一个漫长的过程,有关祠堂礼仪的著作浩如烟海。关于“礼”可追溯到战国成书的《周礼》,这是我国后世之礼的基础。孔子的儒学典籍又为后世留下了千秋仪范。而真正对我国祠堂礼制影响最直接、最深刻的还是宋朝理学家们的“家礼”主张。家礼源于《周礼》,经过《孔子家语》、《颜氏家训》的发展,定型于宋司马光的《家范》、《书仪》和徽州人朱熹的《朱子家礼》。《朱子家礼》使祠堂被正名,家礼的核心内容是对宗法制度的重视和维护。《朱子家礼》卷一《通礼·祠堂》开宗明义曰:“此章本合在祭礼篇,今以报本反始之心,尊祖敬宗之意,实有家名分之首,所以开业传世之本也。故特著此,冠于篇端,使览者知所以先立乎其大者,而凡后篇所以周旋升降出入向背之曲折,亦有所据以考焉。”朱熹是儒学的传承人,作家礼是鉴于唐末、五代社会动荡,士族势力衰落,家谱谱学散亡,主张并大力倡导恢复宗法,兴家庙、祠堂,供奉历代先祖神主牌位,使子孙有共同先祖可祭,加强宗亲关系。目的是恢复孝行,可使宗族社会稳固兴盛,从而达到封建统治的稳固与兴盛。

朱熹在《家礼·祠堂》中对祭祖还提出一个具体方案:“君子将营宫室,先立祠堂于正寝之东,为四龛,以奉先世神主。”这就是说,一个家庭建房,必须先建一个奉祀高、曾、祖、考四世(高祖父、曾祖父、祖父、父亲)的祠堂于正寝之东,独立于住宅的建筑。《朱子家礼》还规定:“初立祠堂,则计见田,每龛取二十圭一,以为祭田。亲尽则以为墓田。后凡正位柩者,皆仿此。宗子立之,以给祭用。上世初未置田,则合墓下子孙之田,计数而割之。皆立约闻官,不得典卖。”如遇上火盗,《朱子家礼》规定:“则先救礼堂,迁神立遗书,次及祭品,后及家财。”可见朱熹将祠堂定为家族中高于一切的事物,其地位神圣不可侵犯。

在宗法制度和礼仪文化的深刻影响和熏陶下,徽州又是程朱故里,被世人誉为“东南邹鲁”、“礼仪之邦”,徽州宗族祠堂的悄然兴起是有其文化渊源的。据赵华富考证,徽州祠堂兴起于宋朝,最早的有:休宁古林兴建的黄氏宗祠、休宁率口兴建的程氏宗祠、休宁臧溪兴建的汪氏宗祠、婺源考川兴建的胡氏明经祠、婺源清华兴建的先人家庙、婺源桂岩兴建的詹氏宗祠,元末,婺源大畈兴建的汪氏知本堂、歙县江村江氏兴建的赉成堂。<sup>[2140-141]</sup>但是,这

些宗族祠堂的兴建还未形成社会风气,属个别现象。由此可以说,宋元时期,是徽州祠堂修建的初期。

## 二、徽州祠堂兴建热潮与鼎盛

徽州祠堂兴建的繁荣和鼎盛是在明朝中后期至清朝乾嘉时期。探其原因有三点:一是,明朝中后期我国商品经济的发展,资本主义开始萌芽,清朝康乾盛世商品经济继续发展。我国商品经济的发展构成对宗法制度的巨大冲击和挑战,徽州宗族大批子弟“弃儒服贾”、“弃农经商”,形成了“天下之民寄命于农,徽民寄命于商”和徽民“十三在邑,十七在天下”的局面。正如万历《歙志·风土》所载:“寻至正德末、嘉靖初……出贾既多,土天不重;操资交健,起落不常。能者方成,拙者乃毁。东家已富,西家自贫。高下失约,锱铢共竞。互相凌夺,各自张皇。于是诈伪萌矣,诤争起矣,芬华染矣,靡汰臻矣。”这一现象的出现,对宗族制度和宗族统治是一个巨大冲击。为了巩固政治统治和宗法统治,政权、族权、神权等特权势力空前团结,同心同德,共守大业。徽州宗族对祠堂的重视,认为“举宗大事,莫最于祠。无祠则无宗,无宗则无祖”、“崇本枝,萃涣散,莫于建祠。”<sup>[2142]</sup>为此,徽州宗族统治者便大兴祠堂,借以宣传宗法观念,加强宗族组织,巩固宗族制度。二是和明朝改革民间祭祀礼制有关。明嘉靖15年(公元1536年),礼部尚书夏言上《请定功臣配享及臣民得祭始祖立家庙》奏议,奏议中说:“臣仰惟九庙告成,祀典明备,皇上尊祖敬宗之心,奉先思孝之实,可谓曲尽,而上下二千年间百王所不克行之典,我皇上一旦兴行……斯礼也自当著为一代全经,以告万世……惟是本朝功臣配享,在太祖、太宗庙各有其人,自仁宗以下五庙皆无,似为缺典。至于臣民不得祭其始祖、先祖,而庙制亦未有定则,天下之为孝子慈孙者,尚有未尽申之情。臣忝礼官,躬逢圣人在天子之位,又属当庙成,谨上三议,淡尘圣览,倘蒙采择,伏乞播之诏书,施行天下万世,不胜幸甚。”<sup>[19]</sup>夏言的奏疏得到了明世宗的批准。可以说这是我国民间祠堂规制和祭祖礼制的重大改革,特别是允许民间建祠立庙,于是祠堂兴建之风在中国民间飞速发展。三是,随着我国商品经济的发展,大批徽州人涌进商品大潮,出现了一批拥资巨万的富贾巨商。“新安大贾,鱼盐为业,藏镪有至百万者,其它二三十万,

则中贾耳。”<sup>[9]</sup>徽商的发展进入了黄金时代,大量的商业利润用于宗族祠堂的兴建,凭借徽商雄厚的物质基础,一时间,徽州各地祠堂林立。据明弘治《徽州府志》卷十《官室》记载,徽州“作专构以礼先”祠堂15座,到明嘉靖数量急速增长,嘉靖《徽州府志》卷二一《官室》记载,徽州祠堂增至213座,其中歙县67座,休宁36座,婺源50座,祁门31座,黟县11座,绩溪18座。

由以上资料可知,徽州在宋元和明初修建的祠堂数量还是有限的。明嘉靖十五年(1536年),礼部尚书夏言上《令臣民得祭始祖立家庙疏》得到明世宗准奏后,徽州祠堂的兴建像雨后春笋、层出不穷,这种兴祠之风一直到清末有增无减。

徽州的大族世家都建有祠堂,少则几座,多则几十座。据赵华富考证:黟县西逸胡氏宗族修建有祠堂26座,3座专祠,23座支祠。黟县南屏叶氏宗族建有祠堂11座。歙县江村江氏宗族建有祠堂31座。婺源游山董氏宗族建有祠堂23座。歙县呈坎前、后罗氏宗族建有祠堂15座。<sup>[10]</sup>徽州宗族的兴祠之风,正如陈去病在《五石脂》中指出:“徽州多大姓,莫不聚族而居,而以汪、程最著,支祠以数千计。”

徽州的志书宗谱也载曰:“邑俗旧重宗法,聚族而居,每村一姓或数姓,姓各有祠,支分派别,复为支祠,堂皇闳丽,与居室相间。”<sup>[6]</sup>新安各姓“聚族而居,数千百年,春露秋霜,明裡不替。村落间,祠宇相望,规模宏敞。”<sup>[7]</sup>

历史上的徽州宗族到底兴建了多少祠堂?由于时间久远,自然的侵蚀毁坏,加上文献资料在“文革”中的大量人为损坏,实难考证真实数字。一些学者通过查找文献资料和实地考查,作过考证和预测。如婺源学者毕新丁说:“明朝时期,婺源每个村落都建有祠堂,少者两三座,多者二三十座。如游山村董氏宗族就建有祠堂23座之多,据文献记载,全县祠堂最多时达到2000余座。”<sup>[6]</sup>绩溪学者潘李仞说:“明朝嘉靖以后,徽州一府六县,到处可以看到各姓氏营造的祠堂,迄到清末,徽州曾建有大大小小的祠堂6000多座。”<sup>[1]</sup>

黄山市社联主编了一套系列丛书《徽州五千村》,笔者由此预测,按徽州每个村落都建有宗祠或支祠算,少则一座,多则数座,按每个村落两座算有祠堂万座。从婺源学者毕新丁考证,婺源县历史上有祠堂2000余座,婺源在徽州不算大县,由此推

断,徽州一府六县兴建的祠堂不下万座。再从徽商在明清两朝辉煌过近400年,加上徽州子弟在科举仕途上的辉煌,因此,可以断定,徽州历史上曾有过不下万座的祠堂。

### 三、徽州祠堂的衰微与没落

沧海桑田,随着时代的发展和社会的变迁,祠堂的历史地位不断被新事物所代替,徽州祠堂也不例外,从而走向衰微和没落。

1.战火蹂躏与徽州祠堂的凋敝。宗法制度和亲缘情感促进了徽州商业的发展,徽州商业的发展又促进了徽州宗法制度和亲缘情感的完善和加深。徽州祠堂的兴建倾注了大量的徽商资本,徽商雄厚的经济基础,造就了徽州祠堂的兴盛和辉煌。假如说,徽商资本耗费于祠堂兴建,限制了徽商的发展,那么,更为不幸的是19世纪50—60年代,中国战乱最严重的区域,正是徽州商帮主要的经营地。如以长江中下游地区为中心的“吴楚贸易”几乎中断,在长达10余年的战乱中,徽商长途贩运的长江航运被切断,“吴楚贸易”的江南市镇商业活动限于瘫痪。

19世纪50—60年代的战火,对徽州本土也是一个巨大的冲击。清军与太平军在徽州交战了12年,徽商的大量金属货币被洗劫一空,徽商从业人员遭重大伤亡,家园遭毁灭性破坏。徽州祠堂的大型建筑又是交战双方驻军、屯兵的主要场所,战火毁坏更是不计其数。由于徽州商帮遭此劫难,徽州宗族再也无法为祠堂的维修、建造,募集到足够的资金。战乱的破坏,造成徽州商帮的衰落,也造成徽州祠堂的凋敝。

2.社会转型与祠堂功能的丧失。宗法制度说到底维系封建统治的,是中国封建统治的基础。封建统治利用宗法制度,使封建专制变得异常残酷,同时在宗法伦理的遮掩下凸显温情。宗法制度与祠堂起到了补充、细化与完善国家法制的作用。但其局限性是明显的,宗族祠堂愈发达,对人们的思想禁锢愈大。祠堂族规的因循守旧,用死人来约束活人思想的创造力,成为时代的严重阻力。随着商品经济的发展,社会生活的进步,伦理道德对人的精神约束已出现很大松动,凸显力不从心。近现代中国,社会发生了重大转型,一是,中国自给自足的自

然经济,在外来势力冲击下被打破。伴随中国近代资本主义的产生、发展,经济结构发生重大转型,中国资产阶级的民族、民主运动不断高涨,经戊戌变法和辛亥革命,终于在政治统治上推翻了中国两千多年的封建帝制。作为维系封建统治的宗族祠堂,它的功能大打折扣。二是,伴随中国以工业为主体的近代化和现代化,城市人口猛增,以两代人共居为核心的家庭,成为城市家庭模式的主流。随着社会生活和时代的进步,社会成员思想观念在改变,从前以宗族聚族而居的大家族在社会重大转型中迅速解体。祠堂作为维系家族繁衍、人丁兴旺的功能随时代进步而走向衰微。三是,20世纪上半叶,在中国共产党领导下,终于推翻了长期压在中国人民头上的三座大山,建立了人民当家作主的政治体制和经济体制。新中国建立后,宗法制度被消灭,作为地方势力集团的宗族的合法性被完全否定。徽州祠堂作为宗族统治的象征,也不例外,它的辉煌、兴旺已成过去。随着统治力量的日益深入,祠堂作为宗族祭祀中心的行政职能逐步丧失,社会变革与转型,徽州各地祠堂被充公或没收,许多祠堂被拆、被占用、不少已荒废。现有的徽州祠堂,主要用途有两方面,一是被转为村镇的校舍、卫生所、库房、村委会等,二是旅游业的需要,转化为旅游景点,成为创收工具。

综上所述,徽州祠堂和始于先秦的宗庙是一脉相承的。独立于户外的祠堂从唐末至五代开始出

现,一直延续到宋代。到了宋代受程朱理学思想的影响,祠堂被正名。准确的说,徽州祠堂兴建开始于宋,但是还没有形成规模,只是个别现象。明朝中期“礼制”的重大改革,徽州宗族凭借徽商的财力掀起兴建祠堂的热潮,一直到清乾嘉时期,徽州祠堂发展达到鼎盛和繁荣。近现代中国,社会发生重大变革和转型,徽州祠堂丧失了其功能,从而走向衰落。纵观徽州祠堂的历史兴衰,不得不引发人们的赞叹与悲情,徽州祠堂的命运,一是见证历史,二是被历史摧毁。

#### 注释:

①潘李仿.浅谈徽州祠堂[J].绩溪徽学通讯.2008,(9).

#### 参考资料:

- [1]涂尔干.社会分工论[M].渠东,译.北京:三联书店,2000.
- [2]赵华富.徽州宗族研究[M].合肥:安徽大学出版社,2004.
- [3]姚邦藻.徽州学概论[M].北京:社会科学出版社,2000.
- [4](明)夏言.桂洲先生奏议:卷一七[M].济南:齐鲁书社,1997影印本.
- [5]谢肇淛.五杂俎:卷四[M].明刻本.
- [6](民国)歙县志:卷一·輿地志·风土[Z].民国二十六年石印本.
- [7](休宁)竹林汪氏宗祠记[Z].清乾隆十二年手抄本.
- [8]毕新丁.婺源古祠堂及其文化[J].徽学研究,2009,(1).

责任编辑:高 煥

## A Discussion on Historical Evolution of Huizhou Memorial Temple

Fang Chunsheng

(Library, Huangshan University, Huangshan245041, China)

**Abstract:** The construction of Huizhou Memorial Temples is due to profound Chinese social infrastructure and social civilization. As Huizhou is the hometown of Cheng Zhu(great philosophers in Chinese history)and deeply affected by *Family Etiquette* written by Zhu Xi(one of the great Confucians), Memorial Temples began to be built in Huizhou in the Song dynasty. From the middle of the Ming dynasty to the end of the Qing dynasty, Huizhou patriarchal clan built many memorial temples dependent on the great wealth of Hui merchants. The significant transformation in modern and contemporary China had a great impact on Huizhou patriarchal clan. Consequently, Huizhou Memorial Temples, as a symbol of Huizhou patriarchal clan gradually declined.

**Key words:** Huizhou; Patriarchal Clan; Memorial Temples; Rise and Fall

# 浅谈徽州祠堂的历史演变

作者: [方春生](#), [Fang Chunsheng](#)  
 作者单位: [黄山学院图书馆, 安徽, 黄山, 245041](#)  
 刊名: [黄山学院学报](#)  
 英文刊名: [JOURNAL OF HUANGSHAN UNIVERSITY](#)  
 年, 卷(期): 2009, 11(4)  
 引用次数: 0次

## 参考文献(9条)

1. 涂尔干. [渠东 社会分工论](#) 2000
2. [赵华富 徽州宗族研究](#) 2004
3. [姚邦藻 徽州学概论](#) 2000
4. [夏言 桂洲先生奏议](#) 1997
5. [谢肇淛 五杂俎](#)
6. (民国) [歙县志: 卷一·輿地志·风土](#) 1937
7. (休宁) [竹林汪氏宗祠记](#) 清乾隆十
8. [毕新丁 婺源古祠堂及其文化](#) 2009(1)
9. [潘季仞 浅谈徽州祠堂](#) 2008(9)

## 相似文献(10条)

1. 期刊论文 [王振忠 别开生面的徽州宗族研究——评唐力行先生的《徽州宗族社会》](#) -史林2007(1)  
 徽州研究从其发端、拓展到进一步深入,均以新史料的发现,整理与利用为其前提。唐力行教授新著《徽州宗族社会》一书正是传承并体现了徽学研究的这一整体趋势及其学术传统。该书结合传世文献及田野调查所得,透过具体的微观研究分析宏观的社会结构,为我们系统展示了明清以来徽州宗族社会的生活画卷。尽管对于书中的某些史料与观点仍可见仁见智,但整体而言,该书已足当为20世纪80年代中叶以来徽州社会史研究方面最为重要的成果。
2. 期刊论文 [唐力行. TANG Li-xing “千丁之族,未尝散处”:动乱与徽州宗族记忆系统的重建——以徽州绩溪县宅坦村为个案的研究](#) -史林2007(2)  
 咸丰年间的战乱是徽州历史上最大的动乱。宗族文化的物质载体——祠堂、祖坟和族谱遭受破坏,宗族记忆被打断,祭祀仪式难以继。短时段的事件对宗族记忆的冲击,反倒使隐没在长时段日常宗族生活中的记忆系统显现出来。本文以徽州绩溪宅坦村胡氏为样本,考察胡氏在咸丰战乱后,是如何重建宗族记忆的?揭示徽州宗族记忆系统由文本与仪式两个子系统所组成,这两个子系统相互作用制约,构成为一个完整、复杂的记忆系统。这是徽州社会得以保持“千丁之族,未尝散处”的内在机制。宗族记忆系统的重建得到了国家的支持,因为它与地方社会秩序重建是一致的。传统中国社会特有的不同层次、不同地域交织而成的完善的记忆系统是中华文明历经劫难而长盛不衰的内在机制之一。
3. 学位论文 [刘道胜 明清徽州宗族关系文书研究](#) 2006  
 徽州文书,被认为是20世纪继甲骨文、汉晋简帛、敦煌文书、明清内阁大库档案之后新资料的第五大发现。在丰富的徽州文书中,宗族文书为其大宗。无论是数量与类型,还是其研究价值,宗族文书对于从整体上认识徽州文书,并藉此探索明清徽州民间万象与地方社会实态,乃至研究中国封建社会后期历史来说,均具典型意义。本文以反映明清徽州宗族关系之文书为中心,采用文书档案与文献记载相结合的方法,解读文书的形式,阐释文书的内涵,以揭示明清徽州宗族所固有的种种社会关系,进而考察国家和宗族制度规范与民间实际运作之间的差异。 论文主要分为四个部分。第一、二部分从文献学的角度对徽州宗族文书作总体性考察。第三、四部分则以历史学、社会学等视角对徽州宗族文书所反映的各种社会关系加以阐发。第一部分考察了明清徽州宗族文书的形成、遗存及其形态。历史上高度发达的徽州经济文化,致使公私交往频繁,产生了大量文书资料。徽州宗族文书的形成是徽州区域发展之特定背景下的产物。而宋代以后徽州宗族组织的普遍发展,以及徽州民间素有重视记载与整理文书的传统,亦是徽州文书形成的重要因素。徽州文书的保存有其公匣制度。并考察了文书的形制与版本形态。 第二部分探讨了明清徽州宗族文书的契约表达程式。对契约的称谓与类型作出基本概括,对单契与合同的区别,土地买卖契约的构成,合同契约的类型,合同关系的维系等进行专门考察,对契约文书的格式规范与民间表述等作重点分析。其中论述了个体性文书与宗族组织之间的关系。指出,宗族内部个体之间的契约关系以及个体与宗族之间存在密切联系,它亦是宗族关系的一种体现。 第三部分对明清徽州宗族关系文书进行分类考述。主要以其所体现的宗族与国家 and 地方基层组织之间、异性宗族之间、宗族内部的门房支派之间、宗族之于其它民间组织(如会社)、宗族之于家庭等的密切联系作为划分依据,从而将明清徽州宗族关系文书分为祭祀关系、继承关系、会社关系、主仆关系、异性关系、赋役关系、诉讼关系等类型。对徽州文书所反映的诸多方面的宗族关系作具体阐释。这些关系既体现功能性和关系性,亦兼顾地缘性和利益性。 第四部分为本文的结论。从宗族发展与内部关系,宗族与地方社会,宗族与国家,制度规范与实际运作等方面,对明清徽州宗族文书所反映的社会关系作总体性概括。考察了明清徽州宗族组织的加强。宗族的组织化大体经历了从亲属群体到社会组织,从强调敬宗祀祖到侧重社会功能的转变。随着社会的发展,宗族的社会性日益增大。宗族在置产、教育、赋役、赈济乃至婚丧嫁娶等事务上对家庭发挥着功能性作用;家庭作为宗族的个体,其交往范围、生存价值及社会地位亦在很大程度上系之于宗族关系网络。个体及其家庭在生产经营、生活互助、社会交往等方面与宗族存在着密切联系。同性宗族间的统合更多体现的是地方意义上的社会互动。异性宗族间在祭祀、承继、婚姻及经济活动等各方面亦体现了广泛多样的社会关系。在地方公益事业中,徽州宗族发挥了其有效的组织作用和强大的影响力。探讨了宗族的包容性和适应性。明清国家基层统治机构的设置多以地方宗族组织为基础,宗族在地方社会发挥的多方面功能则从根本上配合了国家统治的深度需要。宗族与国家体现着某种契合。国家和宗族的制度规范与民间实际运作又存在诸多差异。宗族内部的实际运作往往也成为超出制度规范而灵活多变,存在着复杂多样的民间运作模式和流动不屈的个体关系。其在一定程度上促使徽州宗族不断得以更新和调适,同时也成为弱化、冲击乃至瓦解宗族制度的重要因素。
4. 期刊论文 [李琳琦 明清徽州宗族与徽州教育发展](#) -安徽师范大学学报(人文社会科学版)2003, 31(5)  
 明清徽州宗族对教育在“元宗”、“大族”,以及培养子弟良好的“德行”、“资性”等方面的重要作用有极其深刻的认识。积极创办各类宗族性教育机构,重视家庭早期教育和宗族蒙学教育的规范化、对宗族子弟的学业进行严格的考核并予以奖惩、慎择教师等是其兴学重教所采取的具体措施。宗族教育的经

费主要来源于宗族商人的资助,而宗族的教育追求及其规范则是徽商资本与教育结合的心理媒介。

## 5. 期刊论文 [赵捷, 赵英丽. ZHAO Jie. ZHAO Ying-li 打开徽学研究大门的一把钥匙——评赵华富著《徽州宗族研究》](#)

-[安徽大学学报\(哲学社会科学版\) 2005, 29\(2\)](#)

赵华富先生历时13年撰著的《徽州宗族研究》一书,以宏富的典籍文献、文书档案和实地调查访问资料,详尽地考察论述了徽州宗族的兴起、结构和演变的过程,深入探讨总结了宗族制度在徽州社会历史发展中的作用与影响,为打开徽学研究的大门提供了一把钥匙,有很高的学术和实用价值。他采用的历史文献与社会调查、个案研究与整体研究、专题研究与综合研究相结合的治学方法;他艰苦勤勉、精益求精、严谨踏实的治学态度与治学精神,值得我们学习和钦佩。

## 6. 期刊论文 [陈瑞 明清时期徽州宗族内部的伦常秩序控制——江海学刊2009\(3\)](#)

明清时期,徽州宗族通过制定和执行族规家法、设置排行、实施惩罚等途径,对族人的伦常关系和族内伦常秩序进行规范和控制,在一定程度上达到了维持宗族内部伦常秩序稳定的目的。在实施族内伦常秩序控制时,徽州宗族对明清封建政权制定的相关法律法规、宣扬的宗法伦理意识形态,采取主动效仿和接受的态度,这是徽州宗族能动地适应明清官方正统意识形态的积极步骤,体现了徽州族权与明清封建政权之间的良性互动。

## 7. 学位论文 [王玮 试论明清徽州宗族的道德教化 2006](#)

宋元以来,特别是明清时期,徽州已发展成为中国封建宗族制度的一个典型地区。聚族而居是明清徽州宗族重要的特点,但其典型性意义在于它有着完备而有效的道德教化系统。这个系统为明清徽州宗族和整个社会的长期和谐稳定发展注入了源源不断的精神动力,对于我们今天的道德建设也具有多重的现实意义。 本文第一章分析了明清徽州宗族道德教化的动因。传统道德教化的影响以及对明清统治者教化政策的顺应是徽州宗族重视道德教化的社会历史背景;中国传统文化强调多元的和谐、异质的协调与对立的消解,至善至真至美的圆融的“和合”追求是明清徽州宗族重视道德教化的内在动因;徽商资助的土地及其它资产则是明清徽州宗族重视道德教化的经济基础。 第二章介绍了明清徽州宗族道德教化的体系。朱熹理学是明清徽州宗族道德教化的指导思想。朱熹继承和发展了儒家传统的人伦思想,建立了适合中国宗法等级制的、以家庭(家族)为本位的伦理观。其伦理观的核心主张是“三纲五常”及其与之相适应的“孝悌”、“忠恕”、“节烈”等道德和行为规范,并把这些规范提到“理”的高度,要求贯彻和执行。读朱子之书,以朱熹思想作为指导思想,是徽州人坚定不移的信念。明清徽州宗族道德教化还有一个完备的教材体系,那就是徽州宗族的族规家法。徽州宗族的族规家法有两个明显的特点:一是主题涉及面广,二是在实施手段上,强调宣传教育与处罚制裁相结合。明清徽州宗族进行道德教化的具体手段很多,涉及方方面面,但最主要的有:修谱牒、建祠堂、兴教育、演剧、立牌坊等形式。 第三章论述了明清徽州宗族道德教化的功效。首先,它培育出了高素质的徽州族人。明清徽州普遍存在着商人重义、仕宦忠介、平民孝友、妇女贞节等社会现象,就是徽州宗族重视道德教化结果的具体体现。其次,它维系了徽州宗族的和谐稳定。正是徽州宗族对道德教化的高度重视、精心组织、全力实施,才有徽州宗族的长久稳定与和谐发展。 本文第四章则阐述了明清徽州宗族道德教化对现代道德建设的启发。“构建社会主义和谐社会”是我国当前的重大战略任务。道德伦理建设是构建和谐社会的内在目标之一,如何把我国优秀的传统伦理资源内化为全体公民的内在要求也是构建和谐社会的重要任务之一。今天我们研究明清徽州宗族的道德教化,对我国当下的道德建设有着多方面的启发意义,如合理继承徽州宗族道德教化的内在精神,积极构建道德教化的实体,注重道德教化中的情感传递,注重文化环境在道德教化中的作用,等等。

## 8. 期刊论文 [卞利. BIAN Li 清代徽州宗族聚居村庄的社会、经济与文化——以祁门红紫金氏宗族为中心——安徽大学学报\(哲学社会科学版\) 2008, 32\(4\)](#)

位于祁门西部山区的红紫村,是徽州金氏宗族的聚居中心。清代,红紫金氏宗族在经济上以农耕、山林生产为主,兼有少量经商,其宗族经济发展反映了清代徽州宗族的一般特征。其文化则以祭祖活动为中心,通过社会组织祭祀活动,并致力于科第功名,但因该宗族既未产生显赫官员,也没有富商大贾,其发展更多地显示出清代徽州一般宗族聚居村庄的特征。

## 9. 期刊论文 [唐力行 徽州宗族研究概述——安徽史学2003\(2\)](#)

传统徽州是一个宗族社会,因此对徽州宗族的研究是徽州学的基础。徽州宗族的研究也有助于我们加深对整体中国国情的认识。半个世纪以来,中外学者对徽州宗族展开了多层次、多角度、多学科的研究,取得了丰硕成果。徽州宗族的资料积累也十分丰富。在新世纪开始之际有必要对徽州宗族研究作一学术回顾和学术总结,以便在更高的层面上发展徽州学。

## 10. 期刊论文 [方利山. FANG Li-shan 从几份契约文书看徽州宗族的社会调适——合肥学院学报\(社会科学版\)](#)

2006, 23(2)

从现存的“清乾隆四十八年八月吴永福立罚纸笔据”等徽州契约文书中,我们可以了解到清中期至民国初徽州宗族在处理宗族内部和族际问题时,调适缓解处置矛盾、维护宗族和乡村安定的一些社会实态。徽州宗族在相当长时期内,其社会调适和乡村社区管理是有力和有效的。

本文链接: [http://d.wanfangdata.com.cn/Periodical\\_hsxxyb200904002.aspx](http://d.wanfangdata.com.cn/Periodical_hsxxyb200904002.aspx)

下载时间: 2010年3月22日